

創世記緒論:

1. 創世記的神學中心
2. 創世記的作者和文體
3. 創世記與來源科學
4. 創世記的大綱

1. 創世記的神學中心

福音派信徒相信全本聖經都是神所默示的, 為耶穌基督作見證(約 5:39), 最佳的解經策略應是歷史和神學式的方法(Historical-Theological Method): 從認識作者是神的代言人的歷史角度, 了解神在他們當時和現今對人類所傳遞的信息. 從這觀點的分析, 舊約聖經可以分作四大段:

- (1) 神預備選民以色列: 摩西五經
- (2) 選民以色列的興衰: 歷史書
- (3) 神對選民以色列的警告和預言審判的來臨: 先知書
- (4) 對神智慧的認識: 智慧書

創世記是摩西五經之一, 「創世記」這個標題出自本書的第一個字, 意思是“起源”或“開始”, 猶太人按古代中東習俗以此為名, “創世記”的希伯來原文是 bereshith, 意為“起初”. 因此它是有關起源的一部書, 包括: 造物、造人、婚姻、犯罪、審判、救贖、以色列、萬國、語言、政權、社會等等. 創世記以選民以色列為中心: 神籍着她曉諭世人; 人雖敵對神, 神卻揀選亞伯拉罕家族來為萬族祝福(12:3), 整本書重複的主題是在人叛逆中神的主權, 正如約瑟對他兄弟所言: (50:20)

從前你們的意思是要害我, 但神的意思原是好的, 要保全許多人的性命, 成就今日的光景!

創世記的神學中心可作下列分析:

- (1) 目的: 選民以色列的由來: 神為拯救罪人鋪路

自我启示的神超越人的叛逆, 株選有信心的亚伯拉罕, 籍着应许之子以撒和以色列国祖雅各和子孙完成祂的救赎计划, 以约瑟被虐事件引出神能用他兄弟賣他的恶行来保存以色列家族. 神胜过罪恶这主题贯彻全本圣经, 以耶稣基督为世人受死和復活成为高潮!

(2) 模式: 祝福与咒詛

神的祝福是后嗣和地土, 代表丰富和神的悦纳, 赐予顺服祂的人 (12:1-3, 15:6). 咒詛(curse)原文是与神或神的祝福隔离, 落在叛逆神的人身上. (1-11)

(3) 架构: toledoth

toledoth 希伯来文(中译“这……日子或后代”)在创世纪一至三十七章出现十一次 (2: 4; 5: 2; 6 : 9; 10: 1; 11: 10; 11: 27; 25: 12; 25: 19; 36: 1; 36: 9; 37: 2) . 大部分学者都以此詞作为各段族谱的引言如下;

太古历史 (1:1 – 11:26)			
简介	基本标题	具体标题	介绍章节
2:4	这……日子或后代	天地	2:4 – 4:26
5:1	这……日子或后代	亚当	5:1 – 6:8
6:9	这……日子或后代	挪亚	6:9 – 9:29
10:1	这……日子或后代	挪亚之子	10:1 – 11:9
11:10	这……日子或后代	闪	11:10 – 26
族长历史 (11:27 – 50:26)			

11:27	这……日子或后代	他拉	11:27 – 25:11
25:12	这……日子或后代	以实瑪利	25:12 – 18
25:19	这……日子或后代	以撒	25:19 – 35:29
36:1, 9	这……日子或后代	以掃	36:1 – 37:1
37:2	这……日子或后代	雅各	37:2 – 50:26

Toledoth 在旧约圣经其他经文如民 3:1 和得 4:13 也有相同的用法.

(4) 信息发展: 神的主权

創世记的作者以神的祝福和咒詛來說明神的主权, 創世记是摩西五经和整本圣经的基础, 它为選民以色列的存在作出历史和神学上的交代. 从天地人雄伟的创造到神为墮落的人类預備救主, 在叛逆的人中神籍着不与世俗妥協的餘民(Remnant, 賽 1:9), 好像义人挪亚在洪水審判前存留祂的代言人, 他的后裔亚伯拉罕因信神被称义(15:6)成为選民以色列的祖先, 他虽然信心軟弱时从使女生下以实瑪利, 神的掌管在他 100 歲时賜他应许之子以撒, 並以献以撒之事熬煉他的信心. 神在母腹中揀選双子中的雅各为以色列民之父 (25:23), 雅各却因欺詐一生受尽逃避以掃和被母舅拉班虐待的痛苦. 约瑟因兄长的嫉妒被賣到埃及为奴, 为了保持清白被主母誣告下狱. 神在适当的时间籍着膳长及时恢复记忆推荐替法老解梦得以被重用为宰相, 使以色列民在饥荒中获得保存 (50:20). 神的主权也在人犯罪后的咒詛中預言女人的后裔将成为救贖主 (3:15), 从童女怀孕而生的亚伯拉罕应许之子的后裔耶稣基督籍着受死和复活敗坏魔鬼, 救拔因始祖亚当犯罪受制於牠的世人 (来 2:14-18), 因耶稣基督是末后的亚当, 以祂的顺从拯救在第一个亚当叛逆而被罪捆绑之下的所有罪人.

2. 創世记的作者和文体

A. 创世纪作者的讨论

(一) 传统上是摩西五经的第一本

(二) 十八世纪以来理性主义的挑战：圣经文献假设

理性主义者接着他们的大前提：(1) 不相信神迹 (2) 不接受圣经是神的默示 (3) 怀疑圣经的权威，认为圣经抄袭中东的其他古代传统，提倡圣经文献假设，反对教会传统的立场，这个理论又称为 JEPD 理论：

- ① J：耶和华派的文献：摩西五经中用耶和华来称呼上帝的经文出自这派人的手笔，德文耶和华的翻译从 J 开始，因而得名。J 文献发源自犹大，至所罗门王时代完成。
- ② E：从希伯来文“Elohim”称呼神的文献，发源自北国以色列，在南北国分裂初期完成。
- ③ P：祭祀 Priestly 文献，归功于被掳回归时代的祭祀，为宗教上的原因记载以色列历史。
- ④ D：申命记 Deuteronomy，人假用摩西之名在约西亚为犹大王年间完成，助长约西亚王的宗教改革。

(三) 圣经内证的辩论

(1) 根据作者对“上帝”的称呼，不是因为不同的文献，乃是因为写作的内容和上下文的分别。譬如在创 1：1 至 2：4，神是创造的神，用 Elohim 来形容神。但在 2：4 至 3：4 中，神是与人立约的神，因此用耶和华称呼他。

(2) 写作文体，语法的不同如“以色列”和“雅各”不同的称呼，西乃山和何烈山同指一个地方。可能说作者用不同的名称来回避千篇一律的写作毛病。

(3) 重复的记载如两个创造的铭版（1：1 至 2：4，2：4 至 3：24），亚伯拉罕二次认妻为妹等可能是作者用不同观点来称呼同一件事，或作者的用意在不同的叙述中有显著的分别。

(4) 不同的思想形态并非代表不同文献作者的神学系统，但是摩西五经的主题是前后一致的：上帝与以色列人之间的关系。

(5) 整个创世纪都是平行的结构，可分成四个有连贯性的周期主题：创造与洪水 1：1 至 11：26；亚伯拉罕 11：27 至 22：24；雅各 25：19 至 35：22；约瑟 37：1 至 50：26。

圣经文献假设的先入为主的大前提：尝试在经文中分析适合的章节，并无客观的证据，而且是按照宗教进化论：拜物教→多神教→一神教的大前提来解释摩西五经。

摩西五经中，如出 17: 14; 24: 4; 34: 27; 民 33: 1-2; 申 31: 9, 24; 利 7: 38; 26: 46; 27: 34 等，自称是摩西的手笔，新约中耶稣接受摩西写五经（路 24: 27）。

（四）考古学上的发现与创世纪协调

1930 年代在提格理斯河附近发掘出来的二万多 Nuzi 的铭版中的记载与创世纪的史迹相符，这些铭版的年代被测定为公元前二千年，它们的重要性是：

- （1）文字溯源至公元前三千一百年。
- （2）仆人可被主人纳为后嗣（创 15: 2 的利以谢）
- （3）家中神像代表承继权（创 31: 17-55）
- （4）称妻子姐妹乃代表尊敬（创 12: 16-19; 26: 6-11）
- （5）主母的婢女替主母从主人生子（创 16: 1-4）
- （6）父亲的婢女伴女儿出嫁为嫁妆（创 29: 21-30）

（五）近代文体神学及数字研究支持创世纪的合一性

二十世纪末不少批判圣经的学者反对文献假设，从文体分析的角度可看到创 1-11 与同时期的古代中东文献有相同的合一结构；在不同的周期主题中相关的叙述不能被强为分割；整部创世纪按希伯来文用在叙事，神言，和人言的詞句次数用电脑分析的结果，发现前后并无分别！

B. 創世记的文体

上文提到 toledoth 将创世记分署为十个段落，记载希伯来民族的族谱，亚伯拉罕、以撒、雅各都是历史人物，在圣经以外也有其他文物可以引证，以相同笔法叙述的创造与洪水也应是史实。创 1:1 至 2:4 常被列为诗歌体，但却是異于希伯来诗歌的独一散文体，因为这段经文

- ① 没有诗章的韵律和平行文体。
- ② 具有象征数字如十、三和七的散文体裁。
- ③ 不是其他中东创造神话的引申，因为与创世纪有强烈的对比。

- ④ 有智慧文体的因素.
- ⑤ 有物质上与精神上的意义, 也有历史上和属灵上的教训, 有亚当夏娃其人, 但属灵上的意义, 却以人类堕落背叛神为中心.

3. 創世记与来源科学

創世记是解经学上和護教学, 科学与信仰对话上最具争议性和挑战性的一卷书. 我们相信神在自然界的普遍启示与在圣经中的特殊启示应该是沒有衝突的, 科学和神学若被正当地理解时是互相協調的, 进化論对人类起源的讨论, 因主流世俗文化不接受神的掌管, 被用作攻击創世纪可靠性的武器. 面对這些挑战, 基督徒起码有三种对应的立场:

- (i) 协调主义: 注重现代科学与圣经记载的协调, 但有强解圣经和忽视科学理论的可变性的危险.
- (ii) 反科学主义: 对科学采取警惕和批判的态度, 但却往往避重就轻, 忽视科学界达成协定的可能性.
- (iii) 信心主义: 辨别信仰境界和科学研究的范围, 但却忽视圣经的教义乃是建立在历史的根基上.

信徒应采取警惕的态度, 不逃避协调創世记与科学理论的挑战, 严谨治学, 但应集中注意力在了解圣经的教训. **微观进化**有足够科学证据, 以天演作用解释物种变异: 譬如人类皮肤外层的黑色素的分布与人类未移民之前的居住地点有密切的关系. 最黑的人种聚居于赤道地区, 黑皮肤保护人身免受热带烈日炙伤, 但白种人却适应西北欧阴雨连绵的天气, 尽量吸收少量的阳光, 用作身体制做维他命 D 的能量, 助长钙质的吸收. 这种天演作用能解释人类肤色的分布. 但**宏观进化**却引申为生物来自无生物, 人从猿猴演化而来的理论, 特别挑战創世纪中神造的人叛逆创造主的神学立场, 這攻击并非来自科学本身, 而是基于反对神的自然主义哲学大前提.

挪亚时代地球大水灾的范围也是争议性的课题. 全球性水灾根据创 7: 1 至 8: 22 的字面上的解释和世界各地所流传的洪水故事, 但缺乏地质学上支持全球性洪水的证据. 其次生物地理学的范围 (即各大洲有不同的动物种类, 它们都不识水性, 不能自动飘洋过海的), 远隔重洋和高山的动物分布很难与挪亚方舟留传的动物分布协调. 大陆迁移后的世界各大洲在六千五百万年前聚在一起比人类历史早六千多万年, 不能解释动物分布. 局部性水灾认为洪水只泛滥中东, 但却淹没了当时挪亚之外世上所有

人类，同为人类源出中东一带，主要证据乃是中东文化通用的转喻，往往以“全部”来代表“一大部分”（徒 2: 5；申 2: 25；王上 18: 10；创 41: 57；詩 22: 17；约 4: 39；太 3: 5），而且摩西时代人并不知道地球真状。同时局部水灾能解决全球洪水所需要的水量的来源（是一切海洋湖泊水量的九倍）的问题。

表一列出各种不同创造論的立场及优卓和缺点:

表一：基督信仰在解釋《創世記》的各種立場

	論據	優點	缺點
亞當以前的理論	時溝論 兩個亞當論	避開與科學的衝突 (地球年老和化石)	缺乏釋經學上的根據 人類同出一轍
權威創造論	地球年輕 初造地球已含相當年齡，無廣進化	接受某種字面解釋法	與有廣大証據的科學數據衝突(地球年老，局部性洪水) 聖經年代紀中的時溝， 神欺騙人？
神導進化論	神創造物質和自然定律 接受廣進化和合成進化	神的同在性和神的無所不在，因神主動地在進化過程中照管萬物	人類始祖和他們犯罪的歷史性；與第二個亞當基督耶穌相對的第一個亞當的象徵性解釋；進化論有缺陷
新正統派創造神話論	創造神話和對邪惡和罪的個人體驗	注重個人對罪與救贖的經歷	缺乏神在歷史中的作為和祂在個人身上救恩的整合
盼望神學	注重復活 神內蘊於創造物中	人是神的形象和萬物的形象；人參與神的創造	神的超越性和神的主權
漸進創造論	科學與聖經的互補 接受微進化 一日千年或文体架構理論	與科學發生的衝突最少，持守人類始祖和他們犯罪的歷史性	創造的次序：如光在眾星之前被造； 早期人類文明的由來

4. 創世记的大纲

1. 太古历史 (1:1 – 11:26)
 1. 神有秩序地创造天地 (1:1 – 2:3)
 2. 世上最初的人类 (2:4 – 4:26)
 1. 在伊甸園中的第一对男女 (2:4 – 25)
 2. 二人叛逆神 (3:1 – 24)
 3. 亚当夏娃的儿子 (4:1 – 26)
 3. 亚当的儿子 (5:1 – 6:8)
 1. 亚当到挪亚的家族 (5:1 – 32)
 2. 人类的败坏 (6:1 – 8)
 4. 挪亚的后裔 (6:9 – 9:29)
 1. 挪亚与洪水 (6:9 – 9:19)
 2. 迦南的咒詛 (9:20 – 29)
 5. 挪亚后裔的家族 (10:1 – 11:9)
 1. 宗族, 方言, 所住的地土, 邦国 (10:1 – 32)
 2. 巴别塔 (11:1 – 9)
 6. 闪的后裔 (11:10 – 26)
2. 族长历史 (11:27 – 50:26)
 1. 他拉的后裔 (11:27 – 25:18)
 1. 他拉家的简介 (11:27 – 32)
 2. 亚伯兰搬往迦南 (12:1 – 9)
 3. 亚伯兰在埃及 (12:10 – 20)
 4. 亚伯兰与罗得分手 (13:1 – 18)
 5. 亚伯兰救罗得 (14:1 – 24)
 6. 神与亚伯兰立约 (15:1 – 21)
 7. 以實瑪利的降生 (16:1 – 16)

8. 割礼之约 (17:1 – 27)
9. 所多瑪的毁灭(18:1 – 19:29)
10. 罗得与女儿们的关系 (19:30 – 38)
11. 亚比米勒纳撒拉进他的后宫 (20:1 – 18)
12. 以撒的降生 (21:1 – 21)
13. 亚比米勒与亚伯拉罕立约(21:22 – 34)
14. 神試驗亚伯拉罕 (22:1 – 19)
15. 舒鹤的儿子 (22:20 – 24)
16. 撒拉之死亡和埋葬 (23:1 – 20)
17. 以撒娶妻(24:1 – 67)
18. 亚伯拉罕之死亡 (25:1 – 11)
19. 以實瑪利的族谱(25:12 – 18)
2. 以撒的后裔(25:19 – 37:1)
 1. 以扫与雅各的出生(25:19 – 26)
 2. 以扫出賣长子名分(25:27 – 34)
 3. 以撒在基拉耳(26:1 – 35)
 4. 以撒祝福雅各(27:1 – 45)
 5. 雅各被母差去尋找配偶(27:46 – 28:9)
 6. 雅各在伯特到(28:10 – 22)
 7. 雅各与拉结和拉班会面(29:1 – 14)
 8. 雅各娶利亚和拉结(29:15 – 30)
 9. 雅各的儿女(29:31 – 30:24)
 10. 雅各准备回迦南(30:25 – 31:18)
 11. 拉班在基列山控告雅各(31:19 – 55)
 12. 雅各准备再见以扫(32:1 – 21)
 13. 雅各在昆努伊勒与神相遇(32:22 – 32)
 14. 雅各与以扫重新和好(33:1 – 20)
 15. 底舒被污 (34:1 – 31)
 16. 雅各徙往希伯崙(35:1 – 29)
 17. 以扫在以東的后裔(36:1 – 37:1)
3. 雅各的后裔(37:2 – 50:26)
 1. 约瑟被賣为奴(37:2 – 36)

2. 猶大和他瑪(38:1 – 30)
3. 约瑟在埃及(39:1 – 23)
4. 约瑟和法老的囚犯(40:1 – 23)
5. 约瑟为法老解梦(41:1 – 57)
6. 约瑟的兄弟首次访问埃及(42:1 – 38)
7. 约瑟的兄弟再次回到埃及(43:1 – 34)
8. 便雅悯被控偷窃(44:1 – 34)
9. 约瑟显露身份(45:1 – 28)
10. 约瑟全家徙往埃及(46:1 – 27)
11. 约瑟全家定居埃及(46:28 – 47:12)
12. 约瑟管理埃及粮荒(47:13 – 26)
13. 约瑟请求在迦南安葬(47:27 – 31)
14. 雅各祝福约瑟, 以法莲和玛拿西(48:1 – 22)
15. 雅各祝福十二个儿子(49:1 – 28)
16. 雅各的死亡和埋葬(49:29 – 50:14)
17. 约瑟向兄弟重新保证(50:15 – 21)
18. 约瑟的死亡(50:22 – 26)

参考书目:

English Standard Version Study Bible.

The Book of Genesis, chapters 1-17, V. P. Hamilton, The New International Commentary on the Old Testament, Eerdmans. Grand Rapid, MI, 1994.

The Expositor's Bible Commentary, Vol. 2: Genesis, Exodus, Leviticus, Numbers, Frank E. Gaebelin, gen. ed. Zondervan, Grand Rapids, MI, 1990.

丁道尔旧约圣经註釋: 创世记. Tydale Old Testamant Commentaries: Genesis, Derek Kidner, 刘良淑译, 校园书房, 1991; 1996 (3rd 印刷).

“进化论: 科学与圣经冲突吗? ”, 潘柏滔著, 更新传道会; 1984; 1999 (5th 印刷) .

“创世启示: 创世记一~三章深度解析” 原文法文, 亨利布洛谢 着, 潘柏滔、周一心 译, 中华福音神学院, 2000.

